



حکمت

چیز (مصنفہ) چیز

ت العلاء الامام السید علی نقی نقوی

(وام ظلہ)

maablib.org

MAAB 1431

— (امامیہ کے خدما کا نمبر ۸۹) —

”جبر و اختیار“ اسلامی علم کلام کا ایک بڑا مہم بالشان مسئلہ ہے جس کے بہت سے پہلو ہیں اور مختلف حیثیت ہیں جو اکثر تعلیم یافتہ حلقوں میں اس وقت بھی مخصوص اہمیت رکھتی ہیں۔

جناب سید العلماء رحمہ اللہ نے اس اہم مسئلہ کے بعض پہلوؤں پر اپنے ایک موعظہ میں پہلے تبصرہ فرمایا تھا جو اس کے پہلے امامیہ کی جانب سے شائع ہو چکا ہے۔ زیر اشاعت رسالہ موصوف کے ایک دوسرے موعظہ کی قلم بند صورت ہے جس میں کچھ دوسرے مگر نہایت اہم اور دقیق پہلوؤں پر تبصرہ کیا گیا ہے۔ اسے بطور قسط دوم کے شائع کیا جا رہا ہے ممکن ہے ابھی یہ سلسلہ اور آگے بڑھے اس لیے علمی حلقوں کو اس رسالہ اور اس کے پہلے کے رسالہ ”جبر و اختیار“ کو پورے اہتمام کے ساتھ محفوظ رکھنا چاہیے۔ والسلام

خادم ملت

سرٹیری امامیہ نیشنل کونسل

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين والصلوة على سيد الانبياء واوليائهم الطاهين

— — —

کہا جاتا ہے کہ جب حوادث اپنے وجود میں اسباب کے محتاج ہیں اور جس وقت کسی حادثہ کے اسباب مجتمع ہو جائیں تو پھر اس کا عالم وجود میں آتا ضروری ہے اور انسان کا عقیدہ و عمل بھی یقینی سلسلہ حوادث کی ایک کڑی ہے اس لیے یہ سبب وجود میں نہیں آسکتا اور حکیما اس کا وجود بھی اسباب کا نتیجہ ہوا تو اسباب کے موجود نہ ہونے کے ساتھ ان کا وجود لازمی ہے اور اگر اسباب نہیں موجود ہوئے تو ان کا وجود غیر ممکن ہے پھر انسانی اختیار کہاں باقی رہا اور چونکہ اسباب کی انتہا تمام و کمال وجہ الوجود پر ہونا ضروری ہے اس لیے آخر میں عقائد و اعمال سب کی ذمہ داری خالق پر عائد ہو جانا لازمی ہے اور خود قرآن میں بھی کہا گیا ہے کہ من یدل الله فمالہ من مضل جس کی خدا ہدایت کر دے اس کی گمراہ کن کوئی شے نہیں ہو سکتی اور من یضلل الله فمالہ من ہاد جس کو وہ گمراہ کر دے اس کا کوئی رہنما نہیں ہو سکتا۔ یہ اعتراض جو عقیدہ جبر کی سب سے مضبوط بنیاد ہے مگر جب غور سے دیکھا جاتا ہے تو معلوم ہوتا ہے کہ اس کا نتیجہ صحیح نہیں نکالا گیا ہے۔ بے شک ہر امر حادث اسباب کے ساتھ عالم وجود

میں آتا ہے لیکن منجملہ اسباب ایک انسانی ارادہ ہی جو عقل و شعور کے ماتحت ہوتا ہے اور جب اس کے سلسلہ میں ایک کڑی انسان کے ارادہ کی آجائے گی تو وہ فعل ارادی اختیار پر قرار پائے گا اور اس کی فوتمہ داری انسان پر عائد ہو جائے گی۔ یہ کہنا کہ خود ارادہ کیسے پیدا ہوتا ہے اور جب ارادہ غیر اختیاری ہو تو وہ عمل بھی جو اس کے سبب ہوگا غیر ارادی قرار پائے گا یہ بھی درست نہیں ہے اور اس کے جواب کے سمجھنے کے لیے حسب ذیل باتوں کو سمجھ لیجئے۔

(۱) خالق نے عالم میں ایک نظام اسباب کا قرار دیا ہے اور مختلف اشیاء میں مختلف طرح کی تاثیریں ودیعت کی ہیں مثلاً آگ کا کام جلانا، پانی کا کام بجھانا۔ زہر کا کام انسانی زندگی کو ختم کرنا اور تریاق کا اثر زہر کے اثر کو دور کرنا وغیرہ۔ یہ اثرات ان اشیاء میں ضم کر دیے ہیں اس طرح کہ جب شرائط موجود ہوں اور موانع مفقود تو وہ اثر ضرور مترتب ہوگا اور اگرچہ شرائط اور موانع کے وجود عدم کو ان نتائج کے حصول میں مداخلت ہے مگر اثر جب وجود میں آئے گا تو وہ ہمیشہ ان ہی موثرات کی طرف مستند ہوگا یعنی اگرچہ جسم کا نزدیک ہونا اور اس میں رطوبت کا نہ پایا جانا آگ سے جلنے کے لیے ضروری ہے مگر جب یہ شرطیں پائی جائیں تو جلانے والی چیز آگ ہی قرار پائے گی عدم رطوبت یا مجاورت جلانے والی نہیں قرار پائے گی۔

(۲) ان تمام چیزوں کے اثرات ہمارے علم میں ہمیشہ وجدانی حیثیت سے آتے ہیں یعنی آگ کو ہم نے جلانے دیکھا تو سمجھے کہ اس کا یہ اثر ہے اور پانی کو بجھانے دیکھا

تو سمجھے کہ یہ اثر ہے اور زہر کو قاتل دیکھا اور تریاق کو دافع سمیت تو سمجھے کہ ان کے یہ اثرات ہیں۔ یہ اثرات صرف وجدان کے رو سے ثابت ہوئے ہیں کہیں پر عقلی طور سے ہم اس سبب کو نہیں سمجھ سکے ہیں جس کی بنا پر یہ اثرات مترتب ہوتے ہیں یعنی ہم جانتے ہیں کہ آگ کا کام جلانا ہے مگر آگ میں کون سی وہ بات ہے جس کی وجہ سے وہ جلانے والی بن گئی ہے۔ پانی میں کون خاص بات ہے جس کی وجہ سے وہ بجھانے والا ہو گیا۔ زہر اور تریاق ہر ایک میں کیا بات ہے جس سے وہ قاتل اور سیدافع اثر بن گئی اسے ہم نہیں جانتے دوسری نقطوں میں موثر اور اثر ہیں وجداناً معلوم ہیں لیکن علت تاثیر سے ہم بے خبر ہیں مگر چونکہ ہر فعلیت قوت کی محتاج ہے اس لیے ہم اتنا سمجھ سکتے ہیں کہ آگ میں ایک قوت قرار دی گئی ہے جس کا نتیجہ یہ ہے کہ جب فی جسم رطوبت اس کے قریب آئے تو یہ اسے جلاتا اور پانی میں ایک قوت قرار دی گئی ہے جس کا نتیجہ میں جس وقت آگ ملتی ہے تو یہ اسے بجھاتا ہے اور ایسے ہی دوسری چیزوں میں۔

(۳) خالق نے اس نظام اسباب کو عمومی طور پر قائم کر دیا ہے اس کے ان اثرات کے ظاہر ہونے کے لیے اس کی طرف سے کسی خصوصی فعل و تاثیر کی ضرورت نہیں ہے اور جب یہ اثرات ظاہر ہوں تو ان ہی موثرات کی طرف مستند ہونگے جنکے وہ اثرات ہیں لیکن ہمارے نزدیک اس نے ان قوتوں کی تاثیر کو اپنے ارادہ کے ماتحت رکھا ہے یعنی جب وہ چاہے تو اس تاثیر کو معطل کر دے اور اس وقت میں اس اثر کا ظاہر نہ ہونا خدا کے ارادہ خاص کا نتیجہ ہوگا۔ مثلاً ایک جسم خشکیہ کے متصل ہونے کے ساتھ

جب آگ نے جلایا تو یہ جلانا آگ کا کام ہے۔ خدا کا نہیں ہے لیکن کبھی اگر آگ نے نہ
 جلایا تو یہ نہ جلانے دینا خدا کا کام ہے۔ پانی نے آگ کو بجھایا تو یہ پانی کا کام ہے
 لیکن اگر نہ بجھایا تو نہ بجھانے دینا یہ خدا کا کام ہے۔ ایسے ہی زہر نے ہلاک کر دیا تو یہ زہر کا کام
 ہے اور اگر کسی وقت زہر نے باوجود تمام شرائط کے اثر نہ کیا تو یہ اثر نہ ہونے دینا خدا
 کا کام ہے۔ غرض یہ کہ جو باتیں نظام عالم کے مطابق ہیں وہ اپنے اپنے اسباب کا اثر
 ہوتی ہیں۔ ضرورت نہیں ہے کہ ان کے موافق کوئی ارادہ خاص اللہ کی جانب سے ہو
 کیونکہ اس نظام کو قرار ہی اس طرح دے دیا ہے لیکن جب کوئی بات اس نظام کے
 خلاف ظاہر ہو تو وہ اللہ کے خاص ارادہ کا نتیجہ ہے۔ — یہی محل ہوتا ہے جہ
 کسی نبی اور ولی کے توسط سے ظاہر ہونے پر معجزہ کہا جاتا ہے۔ لیکن مدخلت خدائی
 ارادہ کی اس نظام میں ہمیشہ نوا اور استثنیات کی حیثیت رکھتی ہے۔ اگر اس میں کثرت
 اور عمومیت پیدا ہو تو وہ پھر بے نظمی کی باعث ہو جائیگی اور اس نظام عام کے قرار دینے کی
 حکمت کے خلاف ہے۔

(۴) بہت سی چیزیں ایسی ہوتی ہیں جن کا ثبوت اپنے نفس کے لیے ضروری ہوتا ہے
 اور وہ ذاتی طور پر اپنے لیے ثابت ہوتی ہیں۔ مثال کے طور پر یہ ہے کہ تمام چیزوں کا
 انکشافی علم کے ساتھ ہوتا ہے۔ لیکن علم کا انکشاف انسان کے لیے بذات خود ہوتا ہے
 تمام چیزیں روشن ہوتی ہیں نور کے سبب سے۔ نور خود بھی روشن ہے مگر اس کا روشن
 ہونا بذات خود ہے کئی دوسرے نور کی ضرورت نہیں۔ ہر لذیذ شے مطلوب ہوتی ہے لذت

کی بنا پر۔ کوئی شک نہیں کہ لذت بھی لذیذ ہے ورنہ مطلوب نہ ہوتی مگر لذت کا
 لذیذ ہونا بذات خود ہے۔ کسی خارجی لذت کا نتیجہ نہیں۔ ناگوار چیزوں سے انسان
 بچتا ہے اس لیے کہ وہ مہلک ہیں۔ — یقیناً الم بھی مہلک ہے اس لیے انسان اس
 سے بچتا ہے۔ مگر دوسری چیزوں کا مہلک ہونا الم کے باعث ہے اور الم خود بذات خود
 مہلک ہے اس کے لیے کسی خارجی الم کی ضرورت نہیں ہے۔ یہ ہو وہ ہیں جن کا تقاضا
 دوسری اشیاء میں ان کے توسط سے ہوتا ہے مگر خود ان میں ان کی ذات کا تقاضا
 از خود پایا جاتا ہے اس لیے یہ سوال پیدا نہیں ہو سکتا کہ علم معلوم کیونکر ہوا، نور منور
 کیسے ہوا۔ لذت لذیذ کیوں ہے اور الم مہلک کس لیے ہے۔ ان تہیدی مقدمات کے
 بعد اس میں مطلب ہے کہ جس طرح خدا نے آگ میں ایک قوت پیدا کی ہے جس کا ایک
 اثر ہے۔ پانی میں ایک قوت رکھی ہے اور اس کا ایک اثر ہے۔ زہر میں ایک قوت قرار دی ہے
 اور اس کا ایک اثر ہے۔ تریاق میں ایک قوت رکھی ہے اور اس کا ایک اثر ہے۔ ویسے
 ہی انسان میں ایک قوت قرار دی ہے جس کا نام قدرت و اختیار اور اس کے ماتحت
 ارادہ۔ جس طرح آگ کا کام ہے۔ جلانا۔ پانی کا کام ہے۔ بجھانا۔ زہر کا اثر
 زہر کا ختم کرنا اور تریاق کا اثر زہر کے اثر کو دور کرنا ویسے ہی اس قوت کا کام
 ہے کہ انسان کے ذریعہ سے انسان سے احوال سسرور ہوں اس طرح کہ انکی ذمہ داری
 انسان پر عائد ہو اور وہ ان کا فاعل سمجھا جائے جس طرح آگ کا وہ اثر پانی کی
 وہ تاثیر زہر کا وہ کام اور تریاق کا وہ عمل ہم کو وجدانا معلوم ہوا۔ اگرچہ علیٰ

کے سمجھنے سے ہم قاصر ہیں۔ ویسے ہی انسان کی اس پوشیدہ طاقت کے اثر کا علم ہم کو وحیداً حاصل ہے۔ ہم سمجھتے ہیں اور محسوس کرتے ہیں، غرض کے ہاتھ کی حرکت اور کاتب کے قلم کی جنبش میں فرق ہی غرض پائے گئے وہ اور ارادہ کو
سے بچا نہ پڑنے والے کے کام میں امتیاز ہے۔ انتہا یہ ہے کہ اگر ایک چار گھنٹے کی تقریر میں کوئی ایک لفظ سبقت لسانی سے نکل جاتی ہے تو خود بولنے والا بھی امتیاز محسوس کرتا ہے کہ وہ چار گھنٹے کی تقریر کی ایک خاص قوت کے ماتحت تھی اور ایک لفظ صادر ہوئی ہے جو اس قوت کے ماتحت نہیں ہے اس لیے وہ اپنے کو اس لفظ کے زبان سے نکلنے پر مجبور خیال کرتا ہے اور سامعین بھی اندازہ لگا لیتے ہیں کہ یہ ایک لفظ اس تمام تقریر کی اس پر سے الگ ہے اور یہ اس قوت کی کار فرمائی کا نتیجہ نہیں ہے وہ پوری تقریر چونکہ ارادہ کے ماتحت ہے اس لیے شخص اس کا ذمہ دار سمجھا جائے گا اور اس ایک لفظ کا جو زبان سے بلا اختیار نکلے ہی ذمہ دار نہیں ٹھہرے گا۔ یہ اثر بالوجدان ثابت ہے اور ہر شخص جو کسی مذہب ملت یا کسی خیال کا بھی ہو اس کے وجود کو محسوس کر سکتا ہے۔ جبکہ یہ اثر بالوجدان ثابت ہے۔ تو ہمیں اس کے فکر کی ضرورت نہیں کہ یہ اثر کس طرح پیدا ہوا کیونکہ کس طرح تو ہم کہیں بھی نہ سمجھ سکے تھے۔ آگ کا پانی کا۔ زہر کا۔ نریاق کا سب کا اثر ہمیں معلوم ہوتا ہے۔ علیت تاثر تو معلوم ہی نہیں ہوتی تھی۔ پھر یہاں ہمیں یہ فکر کیوں ہو کہ ارادہ افعال کو ارادی و اختیار کی بنیاد بنا رہا ہے۔ کیسے کا سوال جب کہیں ہم حل نہ کر سکے تو یہاں اس کے حل کی ضرورت کیوں

سمجھی جائے بے شک اثر اس کا اسی طرح بالوجدان ثابت ہے جیسے تمام چیزوں کا اثر بالوجدان ثابت تھا۔ اب رہ گیا یہ امر کہ ارادہ خود ارادی ہے یا نہیں۔ تو ہم کہتے ہیں کہ بے شک ارادہ بھی ارادی چیز ہے یعنی اس کی ذمہ داری بھی انسان پر ہے۔ کیسے کہ پھر کیا ارادہ کے پہلے بھی کوئی ارادہ ہوتا ہے جس کے ذریعہ ارادہ وجود میں آتا ہے۔ ہم کہتے ہیں نہیں ایسا نہیں ہے بلکہ جس طرح تمام اشیاء معلوم ہوتے ہیں علم کے ذریعہ سے لیکن علم معلوم ہوتا ہے بذات خود۔ تمام اشیاء روشن ہوتے ہیں نور کے ذریعہ سے لیکن نور روشن ہوتا ہے بذات خود ہر شے مطلوب ہوتی ہے لذت کے سبب۔ لیکن لذت لذت ہوتی ہے بذات خود ہر چیز سے انسان بچنا چاہتا ہے الم کے سبب لیکن الم موٹم ہوتا ہے بذات خود ویسے ہر شے ارادی بنتی ہے۔ یعنی اس کی ذمہ داری انسان پر عائد ہوتی ہے ارادہ کے سبب۔ اور ارادہ ارادی ہوتا ہے۔ بذات خود اور اس کی حقیقت ہی ایسی ہے کہ جب وہ عالم وجود میں آئے تو اس کی ذمہ داری خود انسان پر عائد ہو۔ جس طرح آگ جب جلانے کو جلایا آگ نے۔ لیکن اگر شرائط کے حصول کے باوجود ایسا نہ ہو تو جلانے دیا خدا نے اور ایسے ہی پانی اور زہر اور نریاق اسی طرح ارادہ کے ساتھ جب فعل صادر ہو تو اسے کیا انسان نے اور جب باوجود ارادہ فعل وجود میں نہ آ سکے تو نہونے دیا خدا نے۔ مثال کے طور پر ان واقعات میں جو حالات انبیاء کے سلسلہ میں آپ سستے رہتے ہیں حضرت سارہ کو جب ابراہیم

لے کر چلے ہیں اور مصر میں بادشاہ قبط نے دست درازی کا ارادہ کیا اور ہاتھ
اپنا بڑھایا تو اگر بے ادبی اور ستانجی وجود میں آجاتی تو مگر تھا اُس کا کوئی
شرعی قبطی بادشاہ۔ لیکن ہاتھ بڑھانے کے ساتھ ہی اُس کا ہاتھ خشک ہو گیا تو
بے ادبی نہ ہونے دی کس نے خدا نے۔ ایسے ہی ہجرت کے بعد رسول کے گرفتار
کرنے کو جو ایک شخص بڑھا تھا اور حضرت تک پہنچ گیا تھا تو اگر وہ پہنچ جاتا
اور کوئی زخم حضرت کو لگا دیتا تو یہ زخم لگانے والا کون تھا تو ہی خود لیکن جب
وہ آگے بڑھنے کے ساتھ ہی زانوں تک زمین میں دھنس گیا تو رسول کو گزند نہ
پہنچے دیا کس نے؟ خدا نے۔ اب چونکہ فعل خود انسان سے صادر ہوتا ہے اس لیے
جبر نہیں ہے اور چونکہ اُس فعل کا نہونے دینا پھر بھی خدا کے قبضہ میں ہی اس لیے
تغذیض نہیں ہے جیسا کہ معصوم نے فرمایا لا جبر ولا تقصیر فی بل لعربین
الاحمرین اور چونکہ فعل انسان سے صادر ہوتا ہے اس لیے خداوند عالم کی جانب سے
اُس کا مطالبہ بندوں سے ہوتا ہے کہ امنیٰ ابو بکر اور چونکہ انسان اس مقصد میں
کامیاب جب ہی ہوگا کہ جب اُس کے سبب خدا کی طرف سے نرا ہم ہوں اور وہ اُس کی طاقت
کو مستعمل کرے اس لحاظ سے یہ اُس سے دعا کرتا ہے کہ تو مجھے ایمان عطا فرما۔
رہ گیا یہ امر کہ قدرت جو اس شخص میں ہے وہ خدا کی دی ہوئی ہے تب ہی افعال
کیے اختیاری ہوں گے تو معلوم ہونا چاہیے کہ افعال کے اختیاری ہونے کے
لیے اتنا ہی ضروری ہے کہ وہ ارادہ و اختیار کے ماتحت ہوں اور قدرت کا نتیجہ ہوں

قدرت اور سن دی ہے مگر ارادہ کا فعال ضروری ہے
میں ہے ۱۱ کہنا بتو دی ہے مگر ارادہ کا فعال ضروری ہے

میں ہے ۱۱ کہنا بتو دی ہے مگر ارادہ کا فعال ضروری ہے

لیکن خود قدرت، اُس کا اختیاری ہونا ضروری نہیں ہے ورنہ پھر افعال
باری تعالیٰ اختیاری نہ سمجھے جائیں گے کیونکہ قدرت اس کی عین ذات ہے اور جو شے
عین ذات ہو وہ اختیاری و ارادی نہیں ہو سکتی۔ پھر جب افعال باری تعالیٰ
اختیاری ہیں باوجودیکہ قدرت اُس کی عین ذات ہے اور اُس کے اختیار میں نہیں ہے
وہیے ہمارے افعال اختیاری ہیں باوجودیکہ قدرت ہمیں اُس کی دی ہوئی ہے اور
ایسے ہمارے اختیار میں نہیں ہے۔

جبکہ عقلی طور پر یہ ثابت ہو گیا کہ افعال ہمارے ارادی و اختیاری حیثیت رکھتے
ہیں تو اگر کسی آیت کا ظاہر اس کے خلاف ہو بھی تو اس کی تامل لازم ہے۔ یہ آیت
کہ من ینہد اللہ فمالہ من مضل جس کی خدا ہدایت کرے اُس کا کوئی گمراہ
کرنے والا نہیں اس سے یہ نتیجہ نکالنا کہ اُس کی ہدایت سے بندہ مجبور ہو جاتا ہے
درست نہیں ہے اس لیے کہ خود قرآن میں دوسری جگہ مذکور ہے کہ واما متقی و فاضل
ہم فاستجبوا للعلی علی البصی۔

(یعنی) تم وہی ہم نے ہدایت کی مگر انھوں نے گمراہی کی ہدایت پر ترجیح دی اس
صاف ظاہر ہے کہ ہدایت کے بعد بھی بندے کو گمراہی میں پڑنے کا اختیار باقی
رہتا ہے۔ پھر اس آیت میں جو یہ کہا گیا ہے کہ جس کی ہم ہدایت کریں اُسے کوئی گمراہ
نہیں کر سکتا اُس سے ضرور کوئی ہدایت خاصہ مراد ہے اور اُس میں یہ تو بتلایا گیا
نہیں کہ اس طرح کی ہدایت کس کی ہوتی ہے اور کب ہوتی ہے مگر دوسری آیت

اسے متباد کیا گیا ہے اور وہ یہ ہے کہ والذین جاهدوا فینا لنھدینہم سبلنا
 جو لوگ ہمارے راستے میں جہاد کر کے ہیں انھیں ہم اپنے راستوں تک پہنچا دیتے ہیں
 صاف ظاہر ہے کہ جب جہاد خود اپنے ذاتی اختیار سے ہے مگر جب اللہ کی طرف سے طلب و قیود پیدا
 ہوتے ہیں اور اس راہ خدا میں قدم زنی شروع کی تو اب خدا کی طرف سے اس کے ساتھ کو آسان کرنے کیلئے
 خاص توفیق شامل ہوتا ہے یہی چیز ہے جسے حدیث قدسی میں یون بتایا گیا ہے کہ بندہ
 میری طرف ایک لاشٹ بڑھتا ہے تو میں اس کی جانب ایک ہاتھ بڑھا جاتا ہوں اور ایک ہاتھ
 بڑھتا ہے تو میں دوسرا ہاتھ بڑھا کر اس کا استقبال کرتا ہوں جب انسان کو خود طلب و قیود
 بھی ہے اور خدا کی جانب سے امداد و خاص بھی شامل ہے تو پھر کیا شہرہ کہ مالہ من مضیل
 اس کا کوئی گمراہ کرنے والا نہیں ہے۔ اسی کو دوسری آیت میں یون کہا گیا ہے والدین
 اھتدوا زادھم ہدی «جو لوگ با اختیار خود ہدایت قبول کرتے ہیں انھیں خدا
 ہدایت میں اور اضافہ کر دیتا ہے» اسی کے مقابل میں جہان پر آیا عامرے روگردانی
 کرتا ہے اور منحرف ہوتا ہے تو کچھ تو تک تو تعلیم و ہدایت کا سلسلہ جاری رہتا ہے اس کے توفیق
 و ہدایت سے ہاتھ اٹھا لیا جاتا ہے جس کا نتیجہ یہ ہے کہ انسان اور زیادہ اپنی گمراہیوں میں راسخ
 ہوتا جاتا ہے اور با اختیار خود اپنی بد اعمالیوں اور اضافہ کرتا ہوتا ہے جب حالت ہو جا
 تو پھر کوئی اچھا شخص اس کی ہدایت کر سکے یہ وہ چیز ہے کہا گیا ہے کہ ومن یضلل اللہ فما
 لہ من ہاد «جس کی بد اعمالیاں اتنی ہو جائیں کہ خداوند عالم اس کی ہدایت سے ہاتھ اٹھا
 اور اس کی گمراہی میں اضافہ کر دے تو پھر کوئی اچھا شخص اس کی ہدایت کر سکے۔ اور اسی ہمیشہ انسان کو اپنے
 اعمال کی گمراہی کرنا چاہیے اور اس کے ساتھ خدا سے بھی دعا کرنا چاہیے کہ وہ اپنے توفیق

نمبر شمار	نام رسالہ	قیمت	خرچہ پاک	نمبر شمار	نام رسالہ	قیمت	خرچہ پاک
۵۴	خلافت و امامت حصہ چہارم	۳	۱۰	۷۳	نظام زندگی حصہ دوم	۵	۱
۵۵	شہداء اور کربلا حصہ دوم	۵	۱	۷۴	حقیقت اسلام	۱۰	۱
۵۶	ابو الائمہ کے تعلیمات	۵	۱	۷۵	مطلوبہ کربلا	۲	۱
۵۷	حسین کا پیغام عالم انسانیت	۱	۱	۷۶	دی مارٹر آف کربلا انگریزی	۱	۱
۵۸	اسلامی عقائد	۲	۱	۷۷	تین سو پر مختصر بحث	۲	۱
۵۹	اشترار باقتسار	۱	۱	۷۸	نظام زندگی حصہ سوم	۴	۱
۶۰	صحیفہ سجادہ کی عظمت	۱	۱	۷۹	حیات قومی	۱	۱
۶۱	خلافت و امامت حصہ پنجم	۶	۱	۸۰	جبر و اختیار	۱	۱
۶۲	خدا کی معرفت	۸	۱	۸۱	نارہیب اور عقل	۹	۱
۶۳	شہداء کربلا حصہ سوم	۴	۱	۸۲	حسین کا پیغام عالم انسانیت کے نام	۲	۱
۶۴	خلافت و امامت حصہ ششم	۸	۱		گجراتی ترجمہ		
۶۵	سٹ لائٹس آف حسین	۲	۱	۸۳	سندھی	۲	۱
۶۶	ہمارے رسوم و قیود	۲	۱	۸۴	ہندی	۱	۱
۶۷	شیعوں کی تازہ زندگی	۱	۱	۸۵	ہنگامی	۲	۱
۶۸	صحیفہ جمال مترجم	۵	۱	۸۶	ذرات ازلی نہیں ارض	۱	۱
۶۹	مذہب شیعہ اور تبلیغ	۱	۱	۸۷	اقوام عالم میں عورت کا معیار	۷	۱
۷۰	اسیری اہل حرم	۱	۱	۸۸	نظام زندگی حصہ چہارم	۵	۱
۷۱	دی مشن آف حسین انگریزی	۱	۱	۸۹	جبر و اختیار	۱	۱
۷۲	نظام زندگی حصہ اصل	۷	۱		(قسط دوم)		

لکھنؤ میں ملت والی
 علمی ادبی خانقاہ
 رہنما شین سے وسیع
 طالب فرمائیے